

U. J. SEETZEN'S OBSERVATIONS ON WAHHABISM^{*}

GIOVANNI BONACINA
UNIVERSITÀ DI BOLOGNA

Abstract

Seetzen's name is not typically included on the list of Europeans who first introduced the West to the religious movement known as Wahhabism and the political developments associated with it in the Middle East. However, an analysis of his diaries and correspondence reveals him to be a keen observer, capable of correcting his preconceived notions while still on his travels through the region. Though he initially subscribed to the hypothesis put forth by Niebuhr and Volney that the Wahhabis were a sect of armed deists, Seetzen eventually became convinced that they were a faction of Muslims hostile to forms of worship that they considered superstitious and attributed to other Muslim groups. Seetzen's premature death, leading to the loss of his Arabic diaries, has likely deprived us of a wealth of rich first-hand observations that could have easily competed with the accounts of the French consuls Rousseau, Corancez, and Mengin, as well as the Catalan Badía y Leblich, the English Brydges, and especially the Swiss Burckhardt: none of whom, it should be noted, visited Najd firsthand.

Key Words

Seetzen; Wahhabism; First Saudi State; Islam; Western Travellers in Arabia



I. On the Eve of Seetzen's Departure for Asia

When Seetzen left Germany for the Middle East in 1802 as a free scholar and physician under the patronage of the Duke of Gotha, the Saudi kingdom controlled the whole Najd region and had formed alliances with coastal pirates on the Arabian shore of the Persian Gulf. The Saudis posed a threat to Oman to the south, Basra and the Shia religious centres of the Baghdad pashalic (Karbala and Najaf) to the north, and the Muslim holy places in the Hijaz to the west, the latter of which were protected by the Sharif of Mecca on behalf of the Ottoman Grand Sultan. They

^{*} The spelling of the Arabic names in the notes and where appropriate also in the text follows that adopted by Seetzen.

disrupted not only the traditional Mecca-bound caravans of Sunni pilgrims heading from Cairo and Damascus, but also the trading activities of the British East India Company. In 1801, the year before Seetzen's departure, Karbala was brutally sacked, while two years later the first, albeit short-lived, Saudi occupation of Mecca took place.¹ In the Turkish empire and among European observers, there was an acute sense that Islam was facing a threat comparable only to that posed by the Qarmatians in the tenth century. Religious teachings to be considered new and heretical according to their Ottoman critics, which had taken root barely fifty years earlier in the province of Aridh, were fuelling the Saudis' thirst for conquest and giving rise to fears of upheavals in Asia that might be just as devastating as those brought about by the French Revolution in Europe.

The first indication of Seetzen's interest in these events can be found in his travel plan, which was published in the journal edited by astronomer Franz Xaver von Zach in September 1802. This plan, dedicated to illustrating the aims of a journey that should have led him from the Ottoman territories to the heart of Africa to ascertain the actual course of the Niger, lists the new religion of a mysterious 'philosopher-sheikh' in northeast Arabia alongside the Jewish, Christian, and Muslim religions as the latest proof of the inexhaustible fertility of the Middle East when it came to germinating self-proclaimed divine revelations that could determine the fate of mankind for better or worse. Seetzen notes that, like Mohammed, the new, nameless 'prophet' preferred armed conquest as his favourite form of proselytism, but Seetzen did not reference a book of revealed truth associated him.²

¹ On the controversial dating of the sack of Karbala, whether in 1801 or 1802, see KALBE RAZI NAQVI, *Wherefore became dating the Wahhabi attack on Karbala such an entangled mess?*, forthcoming.

² ULRICH JASPER SEETZEN, « Reiseplan ins innere Afrika », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 6 (1802), p. 202: « Arabien, Aegypten und Palästina waren von jeher Mütter und Säugammen religiöser Systeme, und ihre Urheber hatten das seltene Glück, ihre Lehre dem grössten Theil der bewohnten Erde zur Norm mitzutheilen. Wie wichtig wurden nicht für das Menschengeschlecht Moses, Jesus – dem Johannes das war, was etwa Huss dem Luther –, Mohammed? und dem philosophischen Scheche in der nordöstlichen Gegend von Arabien, dem Verkünder einer sehr einfachen Religionslehre, scheint ein ähnliches glückliches Loos beschieden zu seyn. Wenn man gleich nicht leugnen kann, dass jene unsterblichen Männer manches thaten, was eine strenge Moral verdammen würde, indem sie, wie Cagliostro's ihrer Zeit, allerhand Taschenspieler- und Marktschreierkniffe ausübten, um das Ansehen eines vorzüglich von der Gottheit Begünstigten und eines Wunderthäters zu erhalten, und sie unter der Maske einer religiösen Reform beständig eine politische Revolution bezweckten, an deren Spitze sie sich zu stellen bestrebten; so darf man doch ihren Kenntnissen, ihrem glänzenden Genie und manchen ihrer moralischen Lehren seine Huldigung nicht entziehen. Ich werde mit sehr gemischten Empfindungen das Vaterland dieser Männer betreten, deren Meinungen Jahrtausende hindurch bey zahllosen Generationen so unendlich viel Gutes und so unendlich viel Unheil anrichteten, und zwey der berühmtesten Wallfahrtsörter der Welt, Jerusalem und Mekka, die Centralpuncte von drey am weitesten ausgedehnten Religionsparteyen, mit der gespanntesten Erwartung besuchen. » On the historical background and scope of Seetzen's

In commenting on the travel plan, Seetzen's most important German predecessor, the traveller Niebuhr,³ chose not to dwell on these lines which sounded vaguely blasphemous and seemed to lump together Moses, Jesus Christ, and the other founders of religions in 'Arabia' (according to the ancient Roman name of the entire region south of Siria). In fact, Seetzen compared all their miracles to the tricks that the magician Cagliostro had recently performed in several European courts.⁴ However, the actual source of Seetzen's observation was none other than Niebuhr himself. In his book *Beschreibung von Arabien* (1772), Niebuhr had reported on a new religious movement in Najd whose military operations met with mixed success but were nonetheless concerning to neighbours. Niebuhr had identified its founder as a certain *Abd al-Wahhab*, but he had made it clear that he was far from certain about the true nature of this new religion. He included two very different accounts from informants in Basra. One of them maintained that the followers were Moslems who were hostile to the cult of the Prophet, including the veneration of saints and relics practised by other Muslim believers. The other went as far as to claim that the new devotees objected to the very concept of revelation, holy scripture, dogmas, and even ceremonies and prayers held in designated religious buildings.⁵ It is safe to assume that this

undertaking, see DETLEF HABERLAND, « Ulrich Jasper Seetzen und Afrika – die entdeckungs- und wirtschaftsgeschichtliche Dimension seiner Reise », in DETLEF HABERLAND (ed.), *Ulrich Jasper Seetzen (1767–1811). Jeveraner – aufgeklärter Unternehmer – wissenschaftlicher Orientreisender*, Isensee Verlag, Oldenburg 2014, p. 199–225.

³ CARSTEN NIEBUHR, « Über D. Seetzen's Reiseplan », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 6 (1802), p. 457–462.

⁴ For a more cautious variant of this comparison, see GIOVANNI BONACINA, « Ulrich Jasper Seetzen über Jesus Christus », in DETLEF HABERLAND (ed.), *Der Orientreisende Ulrich Jasper Seetzen und die Wissenschaften*, Isensee Verlag, Oldenburg 2019, p. 37–59.

⁵ CARSTEN NIEBUHR, *Beschreibung von Arabien*. Aus eigenen Beobachtungen und im Lande selbst gesammelten Nachrichten, Möller – Breitkopf, Copenhagen – Leipzig 1772, p. 348: « Unter die letzten kann ich einen Gelehrten zu Basra zählen, welcher behauptete, daß die Anhänger des Abd ul wáheb, noch beständig Mohammed ihren Propheten nennen, daß sie beten und fasten wie die übrigen Mohammedaner, und daß der Unterschied zwischen ihnen und den Sún-niten nur darinn bestehe, daß sie von den Heiligen derselben nichts wissen wollen. Hiernach sollte man glauben, daß Abd ul wáheb nichts gelehrt habe, als die reine Lehre der Sún-niten. [...] Ein gewisser Schech, der von Jugend aus in der Wüste herumgereiset war, und bey Gelegenheit, da er seine Kameele an Kaufleute vermietete, nicht nur die vornehmsten Städte in Nedsjed, sondern fast in ganz Arabien gesehen hatte, wollte besser unterrichtet seyn. Dieser gab vor, Abd ul wáheb lehre seine Schüler Gott als den Schöpfer und Regierer aller Dinge zu verehren und anzubeten; er verbiete ihnen aber in ihrem Gebete weder des Mohámmeds, noch irgend eines andern Propheten oder Heiligen, und selbst nicht seines eigenen Namens zu gedenken, weil dieses zur Abgötterey Anlaß geben könne. Mohámmed, Christum, Mosen und viele tausend andere, die die Sún-niten unter die Zahl der Propheten setzen, soll er bloß als große und würdige Leute ansehen, deren Geschichte man ohne eine Sünde zu begehen, lesen und hören könne. Er soll es aber leugnen, daß jemals durch göttliche Eingebung, oder von dem Engel Gabriel Bücher geschrieben worden sind. Ich weiß nicht, wie viel man sich auf die Nachricht dieses Arabers verlassen kann; denn die

latter interpretation, which was soon endorsed by Volney⁶ and more in line with the secularism of the Age of Enlightenment, provided the basis for Seetzen's description of the sheik as a « philosopher ». To him, it likely seemed as if an oriental variation of deism, which had become fashionable among educated classes in Europe and had been adopted as the state religion during the Reign of Terror in France, was also gaining ground in Arabia. Given the continuity of customs in the region, Seetzen was surely only momentarily surprised that this oriental deism employed methods very reminiscent of the rough and ready ones used by Mohammed and the early caliphs. Moreover, his reasoning may have rested on something much closer to home: Was it not true that even in Europe the philosophical champions of religious tolerance were forced to resort to intolerance and persecution against traditional Christian churches and their die-hard followers? It was probably not surprising to someone like Seetzen that the same was happening in Asia at the expense of Islam.

When he embarked on his travels, Seetzen was doubtless hoping to find out something more about the little known religious reformer alluded to by Niebuhr. Although the *Beschreibung von Arabien* had provided some useful information, it still proved difficult for Seetzen to distinguish this figure independently from the ruling Saudi monarch. Seetzen had yet to even use the term « wahhabi » itself – which was absent in Niebuhr yet destined in much literature not necessarily polemical to gain currency (against the wishes of its assignees, obviously offended at seeing themselves designated by the Ottomans with the name of their spiritual leader branded as a heresiarch). On the eve of his departure and in the absence of an actual name for this new faith, it likely seemed all the more plausible to Seetzen to credit these followers with the most outlandish beliefs.

Bedouinen nennen sie zwar Mohammedaner, sie bekümmern sich aber gemeiniglich weder um Mohámmed noch um den Korân, und ich glaube deswegen fast, daß mein Schech die erwähnte Lehrsätze selbst billigte. » Rentz's study remains classic on the origins of Wahhabi movement and its founder, who also mentions the testimony of Niebuhr, see GEORGE S. RENTZ, *The Birth of the Islamic Reform Movement in Saudi Arabia. Muhammad b. 'Abd al-Wahhab (1703/4-1792) and the Beginnings of Unitarian Empire in Arabia. Edited with an Introduction by William Facey*, Arabian Publishing, London 2004. For a balanced restitution of the opposing reasons of Muhammad ibn Abd-al-Wahhab and his theological opponents between Arabia and Iraq, see ESTHER PESKES, *Muhammad b. 'Abdalwahhab (1703-92) im Widerstreit. Untersuchungen zur Rekonstruktion der Frühgeschichte der Wahhabiya*, in Kommission bei Franz Steiner Verlag Stuttgart – Beirut 1993. Attentive to historical data, but more concerned with correcting the negative image of Wahhabism conveyed by its opponents up to the present day is NATANA J. DELONG-BAS, *Wahhabi Islam. From Revival and Reform to Global Jihad*, Tauris, London – New York 2004.

⁶ CONSTANTIN FRANÇOIS VOLNEY, *Voyage en Syrie et en Égypte, pendant les années 1783, 1784 et 1785*, vol. I., Volland et Desenne, Paris 1787, p. 381–382.

II. In Istanbul and Aleppo

By the time he reached Istanbul, Seetzen's understanding of the general situation had already started to change and would only alter more radically in Aleppo and Damascus, where he developed his knowledge of Arabic. While Niebuhr had witnessed the initial amazement at events in Najd, Seetzen and his immediate predecessors (particularly the Englishman William George Browne,⁷ in 1797) were in a different position at the end of the century. By this time, they could tell that the population and resident Europeans in Turkey, Siria and Egypt were well aware of this growing political and religious threat to the very survival of the Ottoman Empire coming from Arabia. The nature of the religious controversy within this movement continued to elude exact definition, but what was undeniable was the emergence of a fearsome military adversary to the south of Baghdad, more or less contemporary with Napoleon's attempted conquest of Egypt. While in Istanbul in the first part of 1803, Seetzen received news of the fall of Mecca, which would preclude further travel from Jeddah into the interior of the Hijaz, and he had heard about riots in southern Siria and a potential danger zone extending as far as Baghdad. In his journal, however, Seetzen attributed all of this upheaval to an Arab conqueror and prophet, the founder of a new, purely deist religion.⁸ His interpretation of the situation had in fact changed very little from when he first set out from Europe as what he saw only seemed to confirm his assessments.

When Seetzen landed in Aleppo towards the end of 1803, his perspective began to shift. He came into contact with at least two European informants and acquainted himself with a new written text on the subject which had recently appeared in Europe. The two informants were an envoy of the East India Company, John Lewis Reinaud, and the son of the local French consul, Jean-Baptiste Louis Rousseau; the written source was an article in the *Journal de Francfort*. While in Aleppo, Seetzen also spent time with another future writer on the Wahhabis, the French trade commissioner, Louis Alexandre Olivier de Corancez, but to all appearances their acquaintance was unrelated their mutual interest in this

⁷ WILLIAM GEORGE BROWNE, *Travels in Africa, Egypt and Syria*, Cadell & Davies, London 1806², p. 446–448. On Seetzen's learning of Arabic and the transliteration system he adopted, see HANS STEIN, « Seetzens Bemühungen um Aneignung und Wiedergabe der arabischen Sprache », in HANS STEIN (ed.), *Ulrich Jasper Seetzen (1767–1811) Leben und Werk. Die arabischen Länder und die Nahostforschung im napoleonischen Zeitalter*, Forschungs- und Landesbibliothek, Gotha 1995, p. 53–63; NATALIE BACHOUR, « Arabischlernen in der Aufklärung am Beispiel Ulrich Jasper Seetzens », in HABERLAND (ed.), *Der Orientreisende Ulrich Jasper Seetzen und die Wissenschaften*, p. 195–232.

⁸ ULRICH JASPER SEETZEN, *Tagebuch des Aufenthalts in Konstantinopel und der Reise nach Aleppo 1802–1803*, ed. VOLKMAR ENDERLEIN, MICHAEL BRAUNE, DIETRICH HAGEN, Georg Olms Verlag, Hildesheim et al. 2012 (Schriftenreihe des Landesmuseums Natur und Mensch, 87; Schriften der Landesbibliothek Oldenburg, 53; Documenta Arabica, 1), p. 132: « Der arabische Eroberer (und Stifter einer neuen rein deistischen Religionslehre), welcher Bagdad bedrohete. ».

subject.⁹ From this point on, Seetzen finally had a name – *Wabi* or *Wuhaby* – to apply to the new Arab prophet or warlord; he could also make use of it to refer to the crowds who were faithful to him and talk about a capital city in the new kingdom of Najd called *Adráhiá*. Although the identity of the prophet and the city matched up with Niebuhr’s account, Seetzen does not mention this in his journal; rather, he seems to have asked Reinaud – a Frenchman in the service of Samuel Manesty, an English resident in Basra – to draft a report on the attempted assault by the *Wabi*’s followers on the Company’s warehouse in *Grain* (now Kuwait City) and on Reinaud’s subsequent embassy to *Adráhiá* to secure a truce and assurances for the English. The report, dated 2 April 1805 and translated into German by Seetzen, was despatched to Zach in Europe and published, albeit partially, in his journal. This account represents Seetzen’s most significant contribution to European awareness of the Wahhabi movement, especially given that we can now safely assume that the more thorough observations that he claimed would follow or accompany this report have been lost. While the assailants at *Grain* are distinguished by their cruelty, their co-religionists at *Adráhiá* are described as hardworking and hospitable, their king an elderly sage. In his journal, Seetzen identifies this king as the founder of the movement and mentions a son, *Abdul Asihl*, who was committed to military conquest.¹⁰ Seetzen’s account still seemed to conflate to some extent the person of the religious reformer and that of the Saudi monarch who had converted to his teaching – the confusion of the two was already present in Niebuhr and rampant beyond the Arab territories of the new kingdom. Reinaud is believed to have actually met the elderly king, Abd-al-Aziz, who was the son of Muhammad ibn Saud who had been the first to welcome the religious reformer,

⁹ Corancez published his *Histoire des Wahabis* only in 1810 (LOUIS ALEXANDRE OLIVIER DE CORANCEZ, *Histoire de Wahabis depuis leur origine jusqu’à la fin de 1809*, Crapart, Paris 1810); for a previous, anonymous note by him on the same matter, see « Extérieur Turquie. Smyrne, le 15 sept. 1804 (28 fructidor.) », *Gazette Nationale ou Le Moniteur Universel*, 39 (1804), p. 137–139. On Seetzen’s acquaintance with him, see ULRICH JASPER SEETZEN, *Tagebuch des Aufenthalts in Aleppo 1803–1805*, ed. JUDITH ZEPTER et al., Georg Olms Verlag, Hildesheim et al. 2011 (Schriftenreihe des Landesmuseums Natur und Mensch, 87; Schriften der Landesbibliothek Oldenburg, 53; Documenta Arabica, 1), p. 16–17, 19, 80.

¹⁰ ULRICH JASPER SEETZEN, « Fortgesetzte Reise-Nachrichten des Dr. U. J. Seetzen », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 12 (1805), p. 235: « Mehrere Einwohner von Graïn, die sich ausserhalb der Stadt verspätet hatten, wurden von ihnen zu Gefangen gemacht. Die Männer wurden im Augenblick ohne Gnade ermordet; die Weiber aber mitgenommen. Hr. Reinaud sah es selbst, dass ein armer Einwohner von zwey Wuhâbi am Strand eingeholt wurde, dass der eine ihm einen Säbelhieb, der andere mehrere Lanzenstiche gab, bis er todt niederfiel, und dass sie darauf ihre Hände in seinem Blute wuschen, wodurch sie sich zu entsündigen glauben. ». See also ‘Auszug aus dem Briefe des Hrn. Reinaud an Dr. Seetzen.’: Ibid., p. 240: « Die in diesen Gegenden hausenden Whahabee sind sehr wilde, aber auch auf der andern Seite sehr gastfreundliche Menschen. » On Reinaud’s character and report, see: SEETZEN, *Tagebuch des Aufenthalts in Aleppo*, p. 7, 272.

Muhammad ibn Abd-al-Wahhab, in the mid-eighteenth century, and who was the father of Saud, the conqueror of Mecca. Although the names of the three Saudi rulers are mentioned in exact succession in Reinaud's account and he uses the term *whahabee* to indicate the nation subject to their rule, the fact remains that the patriarch, *Sand* (sic) *al Whahabee*, is declared here to be the founder of a new religion.¹¹ Until he arrived in Arabia, *Wuhaby* was the name that Seetzen most frequently used to refer to the prophet and warlord described here or to his successors as he was apparently unaware of the division between the political and religious roles that had existed from the very beginning among the members of two distinct families of rulers and jurists: the Ibn Saud on the one hand and the Ibn Abd al-Wahhab on the other.

Almost contemporaneously to Seetzen's account, the young Rousseau had written a short biography of a little-known sheikh, which was published four years later in Europe in 1809 under the title *Notice sur la secte des Wahabis* as part of a more comprehensive collection of reports on the Baghdad pashalic. In referring to the biography in his journal, Seetzen does not mention whether or not Rousseau (a hypochondriac who is thought to have sought his advice as a medical doctor) had allowed him to read the text.¹² However, there is no doubt that the article, which had appeared anonymously in the *Journal de Francfort* in 1804 under the title *Notice sur la horde des Wahabis* and was based on a previous publication in the *Moniteur*, formed the core of Rousseau's 1809 report. Seetzen transcribed a substantial excerpt from this article in French, and this text gave rise to the use of « *Wahabis* » as the name for the followers of *Abdoul Wahab*, a man famous for his learning and an original commentator on the Koran. It was only towards the end of the article that the conventional (in the wake of Niebuhr and Volney) portrayal of the Wahhabis as deists tainted by atrocious fanaticism emerged after the author had mentioned that the new sectarians respected Mohammed but denied him divine honours.¹³

Seetzen seems to have been perplexed by the coexistence of deist (the pure cult of the Supreme Being, the rejection of all prophecy) and Islamic elements (the

¹¹ SEETZEN, « Fortgesetzte Reise-Nachrichten des Dr. U. J. Seetzen », p. 240–241: « In der Zeit als ich mich zu Drahîa aufhielt, war der Name des dasigen Scheiks Abdil Aziz Ibn Sand, der Vater des jetzigen. Sand al Whahabee war der erste, der die neue Religion stiftete, und Abdil Aziz schmückte sie nur noch mehr aus. ».

¹² SEETZEN, *Tagebuch des Aufenthalts in Aleppo*, p. 59: « Er hat Wuhäbi's Leben beschrieben; eine kleine Biographie, die aber für Europa vieles Interesse haben dürfte. »

¹³ SEETZEN, *Tagebuch des Aufenthalts in Aleppo*, p. 190–192 (See « Notice sur la horde des Wahabis », *Journal de Francfort*, 135 (1804), n.p.). See also 'Notice sur la horde des Wahabis', in « Extérieur Turquie. Constantinople, 1^{er} mars 1804. », *Gazette Nationale ou Le Moniteur Universel*, 243 (1804), p. 1101–1103. Rousseau's major work appeared five years later with the title: JEAN-BAPTISTE LOUIS JACQUES ROUSSEAU, *Description du Pachalik de Bagdad, suivie D'une Notice historique sur les Wahabis, et de quelques autres pièces relatives à l'histoire et à la littérature de l'Orient*, Treuttel et Würtz, Paris 1809.

revealed and uncreated book) as evidenced by his avowed wish to lay his hands on one of the polemical Arab text with anti-Wahhabi sentiments that he knew were circulating in large numbers in Baghdad and Basra.¹⁴ Nonetheless, at the time of his stay in Aleppo (until April 1805), Seetzen was still reluctant to renounce his early assumptions about the Wahhabis because he knew that their presence in Mecca was proving a hindrance to the traditional Sunni pilgrimage organized in the form of a caravan under the direction of the pasha of Damascus. Indeed, he still used the term « new religion » when referring to the Wahhabis in his letters from this time.¹⁵ Seetzen clearly knew about the Saudi withdrawal from the Islamic religious capital and the assassination of the monarch whom Reinaud had met just two years previously (now incorrectly identified as *Abdullah* rather than Abd-al-Aziz, perhaps from the name of the second son of Muhammad ibn Abd-al-Wahhab) by a Persian and of his succession by a son. In fact, he applied the epithet *Wuhaby* to both father and son, as a patronymic. Not surprisingly, therefore, Seetzen came to the conclusion in his Aleppo journal that not just Siria and Baghdad, but rather all of Anatolia itself might soon be threatened by the armed progress of these new sectarians.¹⁶ By this time, he had surely begun to harbour doubts as to the veracity of his initial convictions, but he still had no alternative explanation.

¹⁴ SEETZEN, *Tagebuch des Aufenthalts in Aleppo*, p. 248: « Ich erkundigte mich bey ihm (i.e. the Aleppinian bookseller Mohammed el Éschraphy), ob nicht wider die neue Lehre des Wuháby müsleminische Schriften erschienen seyen? Er versicherte, sowohl in Bagdad und Bassora als auch hier seyen unterschiedliche Schriften wider ihn erschienen seyen, die verdiente Männer von den Ölemâ's zu Verfassern haben. Hier sey unter andern eine Schrift von einem gewesenen Müfty in Homs Namens [...] vor etlichen Jahren wider ihn geschrieben worden. ».

¹⁵ SEETZEN, « Aus einem Briefe des Kammer-Assessors Dr. Seetzen an seinen Bruder, Pfarrer in Heppens », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 12 (1805), p. 346: « Der Eroberungen Wuhaby's ungeachtet ist die religiöse Kjerwane von Damask nach Mecca abgegangen, woselbst sie nach 50 Tagen anlangt. Der Pascha von Bagdad ist mit einer ziemlichen Armee gegen Wuhaby ausgerückt; allein nach den neuen Nachrichten ist er nicht weit avancirt. Vielleicht hat er nicht einmahl die Absicht, diesen misslichen Zug wider jenes Haupt der neuen Religion und eines neuen ansehnlichen Staats im Ernst zu beginnen. ».

¹⁶ SEETZEN, *Tagebuch des Aufenthalts in Aleppo*, p. 265–266: « Auch hat man die Nachricht erhalten, dass seit einem Monate der kriegerische Pascha von Bagdad mit einer grossen Armee wider Wuháby's Sohn ausgezogen, um ihn wo möglich gänzlich zu vernichten. Zum Transport der Bedürfnisse seiner Armee waren 30000 Kameele erforderlich. Man versichert, es haben sich mit seinen eigenen zahlreichen Truppen, die vorzüglich aus Kjürden bestehen, 50000 Araber vereint. Abdullah Wuhaby ist seit einem Jahre von einem Scheche aus Bagdad ermordet. Sein Religionseifer trieb diesen Bagdadiner, alle möglichen Mittel aufzusuchen, um mit Wuháby bekannt zu werden. Es gelang ihm, und er ermordete ihn, da er nebem ihm auf dem Sopha sass. Der Schech wurde sogleich ergriffen und auf das schrecklichste hingerichtet. Wuháby hinterliess 9 Söhne, wovon der Aelteste das Haupt der geistlichen und weltlichen Macht ist. Dieser bietet ietzt gegenseitig alles auf, um sich dem Pascha von Bagdad zu widersetzen und um ihn wo möglich schlagen zu können. Gelingt ihm dieses, so ist Bassora und Bagdad, ganz Syrien und sogar Anadoly in der grössten Gefahr, dass sie dem Sieger in die Hände fallen, der dem Besiegten nur zwischen Todt oder Annahme seiner Seite wählen lässt. ». For a summary of the political-

III. In Damascus, Jerusalem and Cairo

It was only at Damascus (1805) and during his travels from there towards the Hauran and then Palestine (1806–807) that Seetzen resolved to abandon his cherished view of the Wahhabis as followers of a pure, European-style form of deism. He must have been swayed to some extent by his encounters with Arabs of the Anazeh tribe whom he identifies as Wahhabis, one of whom even offered to accompany him into Najd as far as the Saudi capital of *Drahíja*. In describing these events, Seetzen reconfirmed his deep interest in the inhabitants of the kingdom.¹⁷ Brought to Damascus by the pilgrim caravans, the news of the second and longer-lasting Saudi conquest of Mecca and Medina towards the end of 1805 would mark a shift in Seetzen's observations. According to accounts, an emir named *Mohammed Szálehh* was reported to have settled in the holy city as regent to the *Wuhâby* and expelled all the sharifs who had refused to become Wahhabis.¹⁸ Later, on his way to Palestine in January 1806, Seetzen made a more important and detailed entry in his journal, though it was one marred by inaccuracies. He reported that *Abd al Wuhâb*, the founder of the movement, died without issue and that his command had been handed to a certain Saud. This Saud, however, had recently been killed at *Derréja*: A man from Bagdhad took revenge, because Wahhabis led by Saud had slaughtered his son, together with other Shia pilgrims, in the sanctuary of Imam Ali (Najaf, but actually Karbala). In turn, *Abd el Asis*, a son of Saud's, was believed to have executed the assassin from Bagdhad.¹⁹ Although this account was riddled

military history of so-called First Saudi State in Arabia from its origins until its defeat by Mohammed Ali in 1818, see ALEXEI VASSILIEV, *The History of Saudi Arabia*, Saqi Books, London 1998, p. 29–157.

¹⁷ SEETZEN, *Reisen durch Syrien, Palästina, Phönicien, die Transjordan-Länder, Arabia Petraea und Unter-Aegypten*, vol. I, Reimer, Berlin 1854, p. 122: « Die Anasé-Araber sind alle Wuhabi. Die hiesigen betragen sich gut gegen mich. »; *Ibid.*, p. 131–132: « Ich schenkte einem Araber für den Emir ein Fernrohr. Er will mich in 60 Tagen mit einem Kameele nach Drahíja bringen. »

¹⁸ SEETZEN, *Reisen durch Syrien, Palästina, Phönicien, die Transjordan-Länder, Arabia Petraea und Unter-Aegypten*, vol. I, p. 271: « Wuhâby hat einen Statthalter (Hakîm) zu Mekka, Mohammed Szálehh, einen Emîr. Ein anderer Scherîf verwaltet dort mit ihm die Regierung. Auch Medina ist jetzt im Besitze der Wuhâby. Verschiedene Scherîfs haben Mekka verlassen müssen, weil sie nicht Wuhâbys seyn wollten. ».

¹⁹ SEETZEN, *Reisen durch Syrien, Palästina, Phönicien, die Transjordan-Länder, Arabia Petraea und Unter-Aegypten*, vol. I, p. 326: « Wenn die Juden und Christen den Glauben des Wuhâby nicht annehmen, müssen sie sterben. Zur Verbreitung seiner Religion durchs Schwerdt und zur Erhaltung der Truppen bezieht er den Sicke. Abd el Wuhâb hatte keine Kinder und war nie verheurathet. Einer aus seinem Hause wurde für seinen Nachfolger erkannt, und dies war Sôaûd, der 8 Söhne hatte. Dieser eroberte Imam Ali und ermordete dort unter andern den Sohn eines begüterten persischen Kaufmanns und plünderte die Stadt. Dieser schwur ihm Rache. Er war in Bagdad ansässig. Er zog als ein Armer nach Derréja und blieb dort eine Zeitlang als ein unschuldiger Mensch, bis Niemand Argwohn in ihn setzte. Einst beym Gebet nahm er die Zeit wahr, wo Sôaûd das Allah hu akbar sprach, und sich dabey niederbückte, und versetzte ihm mit einem kleinen

with factual errors (the usual confusion between the family lineage of Muhammad ibn Saud and that of Muhammad ibn Abd al-Wahhab, which had been resolved here by mistakenly assuming that the latter had been a childless prince, the fact that Najaf is mentioned as the scene of the massacre instead of Karbala, the confusion of the current ruler, Saud, with his father Abd al-Aziz; and the term *Wuhâby* used as a title with reference to Saud), it nonetheless indicates that Seetzen was now in possession of more doctrinal information about this new religion. He had learned that the religion that the Wahhabis were spreading with the sword was still that of the Koran, but reduced to the bare letter of the sacred book and stripped of any form of veneration for the person of Mohammed who, it was believed, had even been denied the dignity of prophet; Jews and Christians who refused to convert faced death. A short note to the effect that the Wahhabis consumed jerboa meat, considered impure by many Moslems, suggested there was also some dissent over the question of dietary prohibitions.²⁰

Seetzen ultimately learned about the rout of the pilgrim caravan heading for Mecca and Medina and led by the pasha of Damascus when he was in Jerusalem in the spring of 1807. The pasha himself had been forced to beat a hasty retreat by troops loyal to the *Derréjja* ruler for refusing to hand over all the wealth, weapons and ornaments that the new masters of these holy places deemed incompatible with the decorum of the pilgrimage. This episode of humiliation, coupled with the continuing fear of fresh wars with Napoleonic France or Russia, seemed to bode ill for Ottoman power.²¹ Seetzen was evidently aware, however, that despite the more

Messer, das er im Busen versteckt hatte, einen tödtlichen Stoss. Man glaubte anfangs, dass er sey von irgend Jemand abgesandt; allein er gestand, dass dies ganz auf seine Anstiftung aus Rachgier geschehen sey. Er wurde ermordet von Abd el Asis ibn Szöoud. - Die Familie von Vettern etc. soll aus 40 Personen bestehen. Saöüd ist aus Derréjja gebürtig und seine Familie wohnt immer dort. Wuhâby geht nach den trocknen Worten des Gesetzes im Koran. Allein er sagt, Mohammed sey kein Prophet, und man müsse nicht zu seinem Grabe wallfahrten, oder ihn statt Gottes anrufen. ».

²⁰ SEETZEN, *Reisen durch Syrien, Palästine, Phönicien, die Transjordan-Länder, Arabia Petraea und Unter-Aegypten*, vol. I, p. 310: « Die übrigen Mohammedaner halten sie für unrein; allein die Wuhâby und die Araber speisen sie. » For a more detailed reconstruction of the original assumption by Niebuhr and Volney that the Wahhabis were Islamic « deists », polemical towards the cult unduly paid by ordinary Muslims to Muhammad with his Koran and its progressive correction by subsequent European informants up to Burckhardt, including Seetzen, see GIOVANNI BONACINA, *The Wahhabis Seen through European Eyes (1772-1830). Deists and Puritans of Islam*, Brill, Leiden – Boston 2015.

²¹ SEETZEN, *Reisen durch Syrien, Palästina, Phönicien, die Transjordan-Länder, Arabia Petraea und Unter-Aegypten*, vol. II, Reimer, Berlin 1854, p. 398–399: « Heute verbreitete sich die für Mohammedaner sehr traurige Nachricht, dass der Pascha von Damask mit seiner grossen Pilgerkjerwane von den Truppen des Regenten von Derréjja angegriffen und grösstenstheils zu Grunde gerichtet sey, dass die Uebergebliebenen sich genöthigt gesehen hätten, die eiligste Flucht zu ergreifen, und der Pascha gänzlich beraubt in Damask angekommen sey. Es fand sich indessen in der Folge, dass diese erste Nachricht übertrieben war, obgleich die Hauptsache ihre Richtigkeit hatte. Der

defamatory rumours circulating about the Wahhabis, they did not persecute pilgrims indiscriminately but rather only those whom they held to be impure. While on his way to Sinai, Seetzen wrote that *Wuhâb*, known also as *Móheb*, was considered to be an unbeliever by Moslems because of his refusal to recognize in Mohammed a divine prophet. Yet, it was the Wahhabis themselves who were responsible for introducing fasting and prayer, on pain of death, among their Bedouin tributaries, who were otherwise indifferent to religious precepts.²² It was not long before « Wahhabize » (*wūhabisieren*)²³ became the eloquent term used by Seetzen to describe these collective conversions to a more scrupulous piety accomplished by example or threat. Seetzen wrote of the Sunnis that they held Mohammed as dear as the Catholics held the Madonna; of the Wahhabis that they did not respect the Sunna and had banned tobacco. Here was sown the seed of that influential analogy between Wahhabism and Protestantism, properly Puritanism, that Burckhardt would develop shortly thereafter. Indeed, both the journal and an article which appeared in Zach's publication (entitled *Einige Bemerkungen über die Kjerwanen-Strasse von Damask bis Bagdad*) make explicit mention of a

Pascha erhielt von dem Regenten von Derréjja bey seiner Annäherung von Medina die Erklärung, dass er ihm nicht erlauben könnte, die beiden heiligen Oerter zu besuchen, weil er mit einer bewaffneten Macht, also als ein Feind, erscheine. Wollte er sich indessen dazu entschliessen, dass er alles kleine und grobes Geschütz, so wie allen Pomp zurücklasse: so möge er immerhin seine Wallfahrt vollenden, indem er gar nicht geneigt sey, fromme Pilger von dem Besuch dieser heiligen Oerter abzuhalten. Der Pascha hielt indessen diese Bedingungen für zu entehrend für sich und für die hohe Pforte, deren Repräsentant er war, und da er, umgeben von einer zahllosen Menge feindlicher Truppen, mit Gewalt nichts ausrichten konnte, da er nur etwa 2000 Mann Soldaten mit sich führte: so musste er sich zur Rückkehr entschliessen, obgleich er bis eine halbe Stunde vor Medina vorgerückt war. Ein böser Unstern verfolgt jetzt die Osmanen: dieser Vorfall und ein neuer Krieg mit Russland, welche Begebenheiten könnten wohl niederschlagender für sie seyn? ».

²² SEETZEN, *Reisen durch Syrien, Palästina, Phönicien, die Transjordan-Länder, Arabia Petraea und Unter-Aegypten*, vol. III, Reimer, Berlin 1855, p. 61–62: « Ueberall sprach man von Wuhâb, den man gewöhnlich Móheb nannte, und worunter man den jetzigen Regenten von Derréjja verstand, obgleich dieser nicht Wuhâb heisst; von dessen neuem Glauben und dem unglücklichen Schicksal der heurigen [sic] Pilgerkjerwane von Damask. Einige schienen ihm etwas gewogen zu seyn; die Meisten aber versicherten, er sey ein Mensch ohne Glauben, ein Kaffer. Am Anstössigsten fanden sie, dass er Mohammed nicht für einen göttlichen Propheten anerkennen wolle. Mohammed ist nun einmal der Liebling der Sunniten, wie die Madonna die geliebte der katholischen Christen. Auch findet seine Lehre bey den Beduinen, die sich vorhin wenig um ihre Religion bekümmerten, in dem Punkte Anstoss, dass er auch von ihnen, sobald er sie unterjocht, verlangt, die im Koran vorgeschriebenen Fasten, sowie die fünfmaligen Gebete an jedem Tage genau zu beobachten, und dass er diejenigen, welche wider dies Gebot handeln, mit dem Tode bedroht. Die Beduinen sind also verbunden, in diesen Punkten ganz andere Menschen zu werden und von neuem zu lernen ».

²³ SEETZEN, « Über das Küstenland von Szauáken und Massaúa auf der Westseite des arabischen Meerbusens, nebst Bemerkungen über einige Nachbarländer », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 20 (1809), p. 21: « Die Araber haben ein neues Verbum, Wuhabisiren, gemacht, welches so viel heisst, als die Lehre von Wuhaby annehmen ».

« reformation » of Islam implemented by *Wuhâb* (or *Abd el Wuhâb* in the article; the German term is *Reformation*, the conventional name also to designate Luther's movement) that was also covertly embraced by the Bedouin dwelling beyond their dominions. In particular, Seetzen writes that the profession of Wahhabi faith required only the explicit affirmation of the mortal nature of Mohammed.²⁴

When he reached Suez (April 1807), Seetzen received intelligence that Jeddah, the last bastion of Ottoman power in the Arabian peninsula, had fallen to the Wahhabis. He also noted in his journal that he intended to add to his collection of Bedouin songs by including those of converts to Wahhabism.²⁵ Finally, in Cairo in June 1807, he pieced together rumours of an insulting letter sent by Ibn Saud (that very Saud, son of the assassinated Abd al-Aziz) to the Egyptian pasha, Mohammed Ali. This news seems to have persuaded him that Egypt risked an invasion of a kind that would thwart European designs on the region for centuries while also hindering any economic and social progress whatsoever.²⁶ His fears must have been fuelled less by religious factors as his awareness of the « backwardness » of Arab customs compared to those of the Egyptians, who were considered the heirs to an ancient civilization and the beneficiaries of closer ties with Europe. Seetzen maintains that a dervish named Hassan, who claimed to have stayed at *Derhéjja*, was expected to provide news about *Abd el Wuhâb* (once again echoing the name

²⁴ SEETZEN, « Einige Bemerkungen über die Kjerwanen-Strasse von Damask bis Bagdad », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 18 (1808), p. 511; for this strange sounding profession of faith, see SEETZEN, *Reisen durch Syrien*, vol. III, p. 33: « Ich glaube an den einigen Gott und an Mohammed, Knecht des Gesandten Gottes, der gebohren ward und starb. ».

²⁵ SEETZEN, *Reisen durch Syrien*, vol. III, p. 128: « Ich fand in Sués einen Trupp osmanischer Soldaten, welche in Dschidda zur Garnison gelegen hatten, welches sie aber verlassen mussten, weil sie von den siegenden Truppen des Regenten von Derréjja vertrieben wurden. »; *Ibid.*, p. 148: « Die Beduinen haben noch jetzt die Sitte, bey ihren Fehden mit einem feindlichen Stamm gewisse Stenzen abzusingen, oder sich einander zuzurufen, welche Bezug auf ihre Fehden haben. Den Gesang der Wuhabiten werde ich an einer andern Stelle anführen; hier nur ein Paar von benachbarten Stämmen ».

²⁶ SEETZEN, *Reisen durch Syrien*, vol. III p. 181: « Gestern Nachmittags kam ein Schreiben von dem jetzigen Regenten von Drehéjja oder dem Chef der Wuhabisten an den Pascha an, worin dieser aufgefordert wurde, sich dessen Macht zu unterwerfen, widrigenfalls er die Folgen seiner Widerspenstigkeit sich selbst zuzuschreiben haben würde. Der Pascha hat indess keine Notiz davon genommen, wozu er auch gar keine Veranlassung sahe, da in der Nähe Aegyptens keine wuhabische Armee vorhanden ist. Indessen, fällt Aegypten nicht in die Hände der Europäer: so lässt sich erwarten, dass es über kurz oder lang den Wuhabisten zur Beute fallen werde, wodurch sich also die Scene von Amru's Eroberung bald nach Mohammeds Tod erneuern würde. »; *Ibid.*, p. 197: « Man würde längs der Nordküste von Aegypten grosse Landstrecken gewinnen, die jetzt in Salzseen verwandelt sind, wenn man die Mündungen in den Dünen verdämmte. Die Seen würden austrocknen, so bald sie keinen Zufluss aus dem Meere erhielten; man würde das Nilwasser dorthin leiten, und in wenigen Jahren würden diese Districte in fruchtbare Felder verwandelt werden. Alles dieses wäre indess nur von einer europäischen Regierung zu erwarten. Sollten die Chaliphen von Abd el Wuhâb ihren Plan, Aegypten zu erobern, ausführen: so würden alle schönen Pläne auf Jahrhunderte vielleicht verloren seyn ».

used by Niebuhr) and his followers, but the fact that he also promised information about the Alawis (Nusairi) and the Ismaili suggests that Seetzen may have overrated this potential witness. No further mention is made of this dervish in either the journal or letters to Zach (September 1807).²⁷ In any case, Seetzen's observations make clear that the memories of the philosophical and deist piety once ascribed to the movement had now faded as rumours began to circulate (March 1808) that Mohammed Ali was being pressed by the Ottoman sultan to take part in a joint expedition to reconquer Arabia along with the pashas of Damascus and Baghdad.²⁸ Although Seetzen would not live to witness the actual Egyptian operation of 1811, he had seen the first signs that it was coming.

IV. In Arabia

When he reached Arabia in 1809, Seetzen was no longer able to send his accounts of the events which were to prove fatal for him back to Europe; his journal went missing when he was killed in Yemen.²⁹ We only know of his visit to Mecca (in the guise of a Sunni Moslem pilgrim of the Hanafi rite and of European origin since the Ottoman empire included the Balkans, Musa al-Hakim his adopted name) from a long letter written from Mokha, published by Zach, and bearing the date 17 November 1810. While in Mecca, Seetzen drew attention to himself through his interest in acquiring manuscripts, and he was questioned by someone whom he calls the Wahhabi emir. In other words the Saudi monarch's regent suspected that he was dealing with a Turkish spy.³⁰ From a doctrinal viewpoint, Seetzen was now

²⁷ ULRICH JASPER SEETZEN, « Auszug aus einem Schreiben des Russisch-Kaiserlichen Cammer-Assessors, Dr. U. J. Seetzen », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 17 (1808), p. 159: « Auch über Abd el Wuhâb und seine Nachfolger erwarte ich interessante Nachrichten von einem talent- und kenntnißvollen Becktaschy-Derwisch, Schech Hassan, welcher sich eine Zeitlang in Derhéhîja in Nedschd aufhielt. Der nämliche versicherte von den Nasséiry in Syrien, dass ihre Religionsparthey sich in drey Secten theile, wovon die eine die Ismaëlije seyn ».

²⁸ SEETZEN, *Reisen durch Syrien*, vol. III, p. 398–399: « Es hatte sich das Gerücht verbreitet, dass dem Pascha in dem neulich erhaltenen Bestätigungs-Firman seiner Würde vom osmanischen Hofe anbefohlen worden, den Engländern Alexandrien, Raschid und Damiet abzutreten. Allein dies war ungegründet. Man hatte ihn bloss ermuntert, wider die Wuhabiten zu Felde zu ziehen, wie den Pascha von Damask und Bagdad ».

²⁹ As attested by the first editor of Seetzen's travel notes, the historian Friedrich Kruse: see FRIEDRICH KRUSE « Vorrede und Einleitung zu Seetzens Reisetagebüchern in den Orient », in ULRICH JASPER SEETZEN, *Reisen durch Syrien, Palästina, Phönicien, die Transjordan-Länder, Arabia Petraea und Unter-Aegypten*, vol. I, Reimer, Berlin 1854, p. xli–xlii.

³⁰ ULRICH JASPER SEETZEN, « Auszug aus einem Schreiben des Russ. Kais. Kammer-Assessors Dr. U. J. Seetzen », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 27 (1813), p. 165–166: « Den 22 Dec. wurde ich von dem Emîr der Wuhabiten verlangt. Ich ging zu ihm, und man

clear that the Wahhabis honoured Mohammed as the supreme prophet and simply condemned the improper forms of worship practised by many superstitious pilgrims. They even frowned upon the pilgrimage to the « chapel » containing his tomb in Medina, and the lavish offerings left there were seized by Saud, who was a pilgrim at Mecca during Seetzen's stay and revered as an imam.³¹ Extreme forms of circumcision were also banned and declared unorthodox as well as barbaric.³² Seetzen clarifies that the pilgrims included numerous Shiites, but that Turks were noticeably thin on the ground because they were unpopular for political reasons with the new masters of the holy places.³³

Despite the apparent tolerance for the pilgrims, Seetzen learned from a survivor about the recent killing of a party of pilgrims from India who had run into a Wahhabi military detachment on the road from Mokha to Mecca.³⁴ Although

erkundigte sich, wer ich sey? weswegen ich hierher gekommen? warum ich hier so lange mich aufhalte? warum ich so viele Bücher kaufe? u. s. w. Letzteres hatte zuerst Aufsehen erregt, und man hatte mich für einen Türken gehalten. Als man hörte, dass ich kein Türke, sondern ein Franke und Neophyt sey, liess man mich wieder abtreten. ». A first catalog of the over two thousand Arabic, Persian, Armenian, Syriac and Turkish manuscripts sent by Seetzen to Gotha was published in 1823 by Johann Heinrich Möller, then surpassed thanks to the publication of the catalog of the entire oriental collection of the Gotha library edited by Wilhelm Pertsch (1859–1892); the purchases made in Arabia never reached Europe due to the traveler's death, see MONIKA HASENMÜLLER, « Ulrich Jasper Seetzen als Sammler orientalischer Manuskripte », in HABERLAND (ed.), *Der Orientreisende Ulrich Jasper Seetzen und die Wissenschaften*, p. 459–476. In Cairo Seetzen also turned to al-Jabarti for purchases, who however sold at unaffordable prices, SEETZEN, *Reisen durch Syrien*, vol. III, p. 178–179.

³¹ SEETZEN, « Auszug aus einem Schreiben des Russ. Kais. Kammer-Assessors Dr. U. J. Seetzen », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 27 (1813), p. 163: « Man versichert, dass Söud, der jetzige Heerführer von Nedsched, alle Schätze aus dieser Capelle nach Dreheia fortgeführt habe. »; Ibid., p. 170: « Söüd, der weltliche Oberhaupt der Wuhabisten, welche ihn schon Imâm zu nennen anfangen, war auch in diesem Jahre mit einer grossen Pilger-Karavane angekommen ».

³² SEETZEN, « Auszug aus einem Schreiben des Russ. Kais. Kammer-Assessors Dr. U. J. Seetzen », *Monatliche Correspondenz*, 27 (1813), p. 170–171: « Die Excision des weiblichen Geschlechts findet auch hier, wie in Egypten statt. Die Beschneidung des alten Stammes Hodaïl, welcher nach Taif zu auf einem Gebirge wohnt, war äußerst barbarisch; man versichert aber, dass die Wuhabisten ihnen ihr Verfahren verboten haben ».

³³ SEETZEN, « Auszug aus einem Schreiben des Russ. Kais. Kammer-Assessors Dr. U. J. Seetzen », *Monatliche Correspondenz*, 27 (1813), p. 168: « Ausser Arabern aus allen Provinzen, Hedschâs, Jemen, Hadramût, Oman, besonders aber Wuhabisten aus Nadsched sahe man Mauren, Neger aus den inneren Gegenden Afrika's, Perser, Afghânen, Indier aus allen Gegenden, eine Menge Javanaser (von der Insel Java), Tataren, aber verhältnissmässig nur wenige Türken ».

³⁴ From the story of a survivor, SEETZEN, « Auszug aus einem Schreiben des Russ. Kais. Kammer-Assessors Dr. U. J. Seetzen », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 28 (1813), p. 244: « Ich hatte das Unglück, nebst meinen Landsleuten unterwegs von einem wuhabistischen Corps überfallen zu werden, obgleich wir ganz unschuldig, und diese Truppen wider Scherîf Hammûd von Abu Harîsch bestimmt werden; mehrere von uns verloren das Leben, und ich alle meine wenigen Haabseligkeiten ».

aware that the sharif of Mecca, Ghalib, had submitted to the new Saudi overlord, Seetzen reported a general aversion on the part of the ordinary inhabitants of the holy city towards the occupiers from Najd. Specifically, his hosts and friends voiced concern that he might join Saud's entourage on the way back to *Derreija*, dissuading him by their disapproval.³⁵ The death that Seetzen probably avoided on this occasion caught him nonetheless two years later in Yemen, a country untouched by Saudi expansion and considered, on the basis of Niebuhr's account, a safer place for European travellers than the central regions of the Arabian peninsula.³⁶ What can only remain a matter for conjecture at this point is Seetzen's opinion of the Wahhabis – whether definitive or subject to revision – that he developed in his journal. It must have been clear to him by the time he reached Yemen that the Wahhabis saw themselves as Moslems faithful to the Koran, but their poor relations with neighbouring Moslem populations might have raised doubts as to the legitimacy of their claims.

The disappearance of Seetzen's Arab journal meant the loss of what, in all probability, was a highly instructive account of a rare visit by a European to Mecca under the first Saudi government. The Catalan Badía y Leblich (Ali Bey el Abbassi) had found his way to Mecca two years before Seetzen under more favourable circumstances. He reported his experiences at some length to his readers but, unlike his German counterpart, he suffered from an irresistible tendency to exaggerate his exploits, to the point of pretending to have been a witness to the capture of the city by Saud which had actually taken place before his arrival.³⁷ In 1814, Burckhardt reached Mecca, but only after the Egyptians had regained

³⁵ SEETZEN, « Auszug aus einem Schreiben des russ. Kais. Kammer-Assessors », *Monatliche Correspondenz* 27 (1813), p. 170: « Söüd war sehr einfach gekleidet; er trug einen weissen Abbáje. Personen, die Gelegenheit hatten ihn zu sprechen, versichern, dass er vielen natürlichen Verstand besitze. Ich hätte eine fúrtreffliche Gelegenheit gehabt, mit seiner Karawane nach Nadsched und Dreheia und ferner nach el Bahhran zu reisen; allein, da meine Bekannten ihn und alle Wuhabisten áußerst hassen: so würde ich alle ihre Achtung verscherzt und mich wohl gar ihren Verfolgungen ausgesetzt haben ».

³⁶ NIEBUHR, *Beschreibung von Arabien*, p. 40: « Die Araber bezeigen sich viel höflicher gegen Fremden als die Türken. Die Europäer können in Jemen und Omán, ingleichen in Persien, fast eben so viele Höflichkeit von den Eingebornen erwarten, als wir diesen Mohámmedanern erzeigen würden, wenn sie nach Europa kommen sollten. ». The never clarified circumstances of Seetzen's death gave rise to rumors in Mokha that he had been poisoned on the orders of the Imam of Saana as soon as he had left the city, or alternatively that Seetzen's seventeen transport camels might have aroused the greed of marauders ready to kill the owner in order to get hold of the load, see NORBERT NEBES, « Ulrich Jasper Seetzen im Jemen », in HANS STEIN (ed.), *Ulrich Jasper Seetzen (1767–1811) Leben und Werk. Die arabischen Länder und die Nahostforschung im napoleonischen Zeitalter*, p. 39–51.

³⁷ DOMINGO BADIA Y LEBLICH, *Voyages d'Ali Bey el Abbassi en Afrique et en Asie Pendant Les Années 1803, 1804, 1805, 1806 et 1807*, vol. II, Didot, Paris, 1814, p. 320. For Seetzen's judgement about him (Badía's speeches each time so different as to suggest that he did not always tell the truth, according to the Spanish consul in Cairo), see SEETZEN, *Reisen durch Syrien*, vol. III, p. 373–374.

control of the city and reintroduced the more traditional religious rites. Despite his impressive account of their history and religious practices (*Notes on the Bedouins and Wahábys*, 1830), he could hardly have met many Wahhabis in the Hijaz because the war being waged against them by Mohammed Ali confined them to the margins of the territories occupied by the detested « associationists » (Arab *mushrikun*, as the Wahhabis named the Egyptians because of their alleged offense against monotheism) who had come across from the western shore of the Red Sea. Seetzen, whom Burckhardt judged to be almost his equal as an observer (though rather too much the philosopher and poet)³⁸ might even have rivalled him as our major source of information on the Wahhabis, not least because he was able to consort freely with them in a way that was later impossible for Burckhardt. As modern-day scholars, we can thus only lament Seetzen's early death and the loss of that precious knowledge that he carried with him to the grave.

Bibliography

Primary Sources

« Extérieur Turquie. Constantinople, 1^{er} mars 1804 », *Gazette Nationale ou Le Moniteur Universel*, 243 (1804), p. 1101–1103.

« Extérieur Turquie. Smyrne, le 15 sept. 1804 (28 fructidor) », *Gazette Nationale ou Le Moniteur Universel*, 39 (1804), p. 137–139.

« Notice sur la horde des Wahabis », *Journal de Francfort*, 135 (1804), n.p.

Badía y Leblich, Domingo, *Voyages d'Ali Bey el Abbassi en Afrique et en Asie Pendant Les Années 1803, 1804, 1805, 1806 et 1807*, 3 vols., Didot, Paris, 1814.

Browne, William George, *Travels in Africa, Egypt and Syria*, Cadell & Davies, London 1806².

Burckhardt, Johann Ludwig, *Travels in Nubia*, Murray, London 1822².

Corancez, Louis Alexandre Olivier de, *Histoire de Wahabis depuis leur origine jusqu'à la fin de 1809*, Crapart, Paris 1810.

³⁸ JOHANN LUDWIG BURCKHARDT, *Travels in Nubia*, Murray, London 1822², p. LXXX: « Although endowed with a lively fancy, and even with considerable poetical talents, he was a man of plain truth ».

Kruse, Friedrich, « Vorrede und Einleitung zu Seetzens Reisetagebüchern in den Orient », in Ulrich Jasper Seetzen, *Reisen durch Syrien, Palästina, Phönicien, die Transjordan-Länder, Arabia Petraea und Unter-Aegypten*, vol. I, Reimer, Berlin 1854, p. I–LXXVI.

Niebuhr, Carsten, « Über D. Seetzen's Reiseplan », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 6 (1802), p. 457–462.

— *Beschreibung von Arabien. Aus eigenen Beobachtungen und im Lande selbst gesammelten Nachrichten*, Möller – Breitkopf, Copenhagen – Leipzig 1772.

Rousseau, Jean-Baptiste Louis Jacques, *Description du Pachalik de Bagdad, suivie D'une Notice historique sur les Wahabis, et de quelques autres pièces relatives à l'histoire et à la littérature de l'Orient*, Treuttel et Würtz, Paris 1809.

Seetzen, Ulrich Jasper, « Aus einem Briefe des Kammer-Assessors Dr. Seetzen an seinen Bruder, Pfarrer in Heppens », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 12 (1805), p. 341–347.

— « Auszug aus einem Schreiben des Russ. Kais. Kammer-Assessors Dr. U. J. Seetzen », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 27 (1813), p. 160–182.

— « Auszug aus einem Schreiben des Russ. Kais. Kammer-Assessors Dr. U. J. Seetzen », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 28 (1813), p. 227–253.

— « Auszug aus einem Schreiben des Russisch-Kaiserlichen Cammer-Assessors, Dr. U. J. Seetzen », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 17 (1808), p. 132–163.

— « Einige Bemerkungen über die Kjerwanen-Strasse von Damask bis Bagdad », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 18 (1808), p. 503–511.

— « Fortgesetzte Reise-Nachrichten des Dr. U. J. Seetzen », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 12 (1805), p. 234–241.

— « Reiseplan ins innere Afrika », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 6 (1802), p. 126–159; 201–232; 317–342; 401–426.

— « Über das Küstenland von Szauáken und Massaúa auf der Westseite des arabischen Meerbusens, nebst Bemerkungen über einige Nachbarländer », *Monatliche Correspondenz zur Beförderung der Erd- und Himmels-Kunde*, 20 (1809), p. 10–22.

— *Reisen durch Syrien, Palästina, Phönicien, die Transjordan-Länder, Arabia Petraea und Unter-Aegypten*, 4 vols., Reimer, Berlin 1854–1859.

— *Tagebuch des Aufenthalts in Aleppo 1803–1805*, ed. Judith Zepter et al., Georg Olms Verlag, Hildesheim et al. 2011 (Schriftenreihe des Landesmuseums Natur und Mensch, 87; Schriften der Landesbibliothek Oldenburg, 53; Documenta Arabica, 1).

— *Tagebuch des Aufenthalts in Konstantinopel und der Reise nach Aleppo 1802–1803*, ed. Volkmar Enderlein, Michael Braune, Dietrich Hagen, Georg Olms Verlag, Hildesheim et al. 2012 (Schriftenreihe des Landesmuseums Natur und Mensch, 87; Schriften der Landesbibliothek Oldenburg, 53; Documenta Arabica, 1).

Volney, Constantin François, *Voyage en Syrie et en Égypte, pendant les années 1783, 1784 et 1785*, vol. I., Volland et Desenne, Paris 1787

Secondary Literature

Bonacina, Giovanni, *The Wahhabis Seen through European Eyes (1772–1830). Deists and Puritans of Islam*, Brill, Leiden – Boston 2015.

Cook, Michael, « On the Origins of Wahhabism », *Journal of the Royal Asiatic Society. Third Series*, 2 (1992), p. 191–202.

DeLong-Bas, Natana J., *Wahhabi Islam. From Revival and Reform to Global Jihad*, Tauris, London – New York 2004.

Haberland, Detlef (ed.), *Ulrich Jasper Seetzen (1767–1811). Jeveraner – aufgeklärter Unternehmer – wissenschaftlicher Orientreisender*, Isensee Verlag, Oldenburg 2014.

— (ed.), *Der Orientreisende Ulrich Jasper Seetzen und die Wissenschaften*, Isensee Verlag, Oldenburg 2019.

al-Juhany, Uwaidah Metaireek, *Najd Before the Salafi Reform Movement. Social, Political and Religious Conditions During the Three Centuries Preceding the Rise of the Saudi State*, Ithaca Press, Reading 2002.

Mangold, Sabine, *Eine 'weltbürgerliche Wissenschaft'. Die deutsche Orientalistik im 19. Jahrhundert*, Steiner Verlag, Stuttgart 2004.

Peskes, Esther, *Muhammad b. 'Abdalwahhab (1703–92) im Widerstreit. Untersuchungen zur Rekonstruktion der Frühgeschichte der Wahhabiya*, in Kommission bei Franz Steiner Verlag Stuttgart, Beirut 1993.

Rentz, George S., *The Birth of the Islamic Reform Movement in Saudi Arabia. Muhammad b. 'Abd al-Wahhab (1703/4–1792) and the Beginnings of Unitarian Empire in Arabia. Edited with an Introduction by William Facey*, Arabian Publishing, London 2004.

Schienerl, Jutta, *Der Weg in den Orient. Der Forscher Ulrich Jasper Seetzen: Von Jever in den Jemen (1802–1811)*, Isensee Verlag, Oldenburg 2000.

Stein, Hans (ed.), *Ulrich Jasper Seetzen (1767-1811) Leben und Werk. Die arabischen Länder und die Nahostforschung im napoleonischen Zeitalter*, Forschungs- und Landesbibliothek, Gotha 1995.

Vassiliev, Alexei, *The History of Saudi Arabia*, Saqi Books, London 1998.